

كتاب (حياة الأرواح ومشكاة المصباح للكفعمي (ت ٩٠٥هـ))
- دراسة دلالية في ضوء الأحاديث الواردة فيه -

The Book of the Life of Spirits and Mishkat al-Misbah
by al-Kafami (d. 905 AH)
A Semantic Study in the Light of the Included Hadiths

أ.م.د. سحر ناجي فاضل المشهدي
Assistant Professor Dr. Sahar Naji Fadel Al-Mashhadi

الكلية التربوية المفتوحة - النجف الاشرف
The Open Educational College - Al-Najaf Study Center

Sahar.naji.175@gmail.com

المخلص

يسعى بحثنا الحالي إلى دراسة الأحاديث والأقوال الواردة في كتاب حياة الأرواح ومشكاة المصابيح للشيخ الكفعمي (ت ٩٠٥ هـ)، وهو أحد أعلام كربلاء في القرن التاسع الهجري وكتبه التي تُعنى بالتراث الكربلائي. ومن ميزات هذا الكتاب أنه من الكتب المهمة التي تتناول معاني الألفاظ فهو كالمعجم الموضوعي الذي نظمته العرب على شكل رسائل صغيرة مختصة التي ألفت في النبات والخيول والفرس والإبل والشجر وخلق الانسان.

فالكتاب لا يجمعه جامع ولا يمسكه ماسك والمادة التي وردت فيه متنوعة وغنية بالمواعظ والحكم والعبر والوصايا زيادة على معلومات أخرى متفرقة، وقد أشار محقق الكتاب إلى أنه جمع فيه الأحاديث مجازاً، وليس على سبيل الحقيقة؛ فبعضه حديث، وبعضه قول، وبعضه شعر، وبعضه طرف ونكات وألغاز، كما نجد فيه أن الأقوال تنوعت تارة يشير فيه إلى أفراد معينين ومنهم (الأنبياء: ابراهيم، وأيوب، وداوود، ويوسف، وعيسى، ومحمد، وسليمان... الخ - سلام الله عليهم).

أو أهل البيت (علي، والحسن، وزين العابدين، والباقر، والصادق، والكاظم، والرضا عليه السلام) والصحابة ومنهم (ابن عباس، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله (رضوان الله عليهم)) أو الحكماء ممن ذكروا في القرآن ومنهم (لقمان)، وكبار العرب وعلمائها ومنهم (الجاحظ، والأصمعي، وابن سلام، وابن سيرين، وزيد بن أرقم)، وملوك البلاد أو الموالين أو المؤرخين أو المحدثين ومنهم (كسرى، ومطرف، وكشاجم، وزاهد، وهرمز، وإعرابي، وفيلسوف، وحكيم، والمأمون، وجحا، وأنوشروان، والاسكندر، وابن عامر، ويحيى البرمكي، والقنائي، والجمّاز، وقد يرد (في التوراة، بعض الكتب السماوية) وهكذا نجد في هذا الكتاب شخصيات مختلفة لا ينتظمها تبويب أو جامع أو ترتيب معين فهم بين رواة أو ملوك أو محدّثين، أو مؤرخين، وتارة نجد فيه أحاديث عامة ومنها (بعض العارفين، وبعض الحكماء، بعض العلماء، وحكماء العرب، وسئل بعضهم، وأهل التجربة، أو إشارات إلى رمز معين بأسم علم كـ(حرة بن سليم وهي أرض معينة).

الكلمات المفتاحية: حياة الارواح، الكفعمي، دراسة دلالية، أحاديث.

Abstract

Our current research seeks to study the hadiths and sayings contained in the book Life of Spirits and Mishkat al-Misbah by Sheikh al-Kaf'ami (d. 905 AH), one of the prominent figures of Karbala in the ninth century AH and his books dealing with the Karbala'i heritage.

The advantage of this book is that it is one of the important books that deals with the meanings of The words are like the objective lexicon that the Arabs organized in the form of small specialized letters that were composed of plants, horses, camels, trees and the creation of man. Judgment, lessons, hadiths and sayings are in addition to various other information.

Sometimes he refers to specific individuals such as (Prophets: Abraham, Job, David, Yusuf, Jesus, Muhammad, Suleiman... etc.

- may God's peace be upon them) or Ahl al-Bayt such as (Ali, al-Hasan, Zain al-Abidin, al-Baqir, al-Sadiq Al-Kazim, Al-Ridha (peace be upon them) and companions such as (Ibn Abbas, Abdullah H bin Masoud, and Jaber bin Abdullah (may God be pleased with them) or the wise men mentioned in the Qur'an such as (Luqman) and the great Arabs and scholars such as (Al-Jahiz, Al-Asma'i, Ibn Salam, Ibn Sirin, Zaid bin Arqam) and Kings of the country, loyalists, historians, or modernists such as (Kusraw, Mutrif, Kashajim, ascetic, Hormuz, bedouin, philosopher, wise, al-Mamoun, Juha, Anusharwan, Alexander, Ibn Amer, Yahya al-Barmaki, al-Qunai, al-Jammaz, and it may appear (in The Torah (... etc.) and thus we find in this book different personalities that are not organized by a specific classification or collector or arrangement, so they are among narrators, kings, modernists, or historians, and sometimes we find in it general hadiths such as (some knowledgeable, some wise, some scholars The sages of the Arabs, some of them were asked, the people of experience, or references to a specific symbol with the name of knowledge (such as Hurra bin Sulaym, which is a certain land).

Keywords: the life of souls, Al-Kafami, semantic study, hadiths

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه المنتجبين، وبعد:

لتراث كربلاء الخالد ولعلمائه دور كبير في حفظ التأريخ الإسلامي العربي، وأحد هذه الأعلام الشيخ الكفعمي، وقد ذكره الأميني (ت ١٣٩٠ هـ) بقوله: «أحد أعيان القرن التاسع الجامعين بين العلم والأدب، الناشرين لألوية الحديث، والمستخرجين كنوز الفوائد والنوادر، وقد استفاد الناس بمؤلفاته الجمة...» (العسكري، أبو هلال، تحقيق: محمد ابراهيم سليم، د. ت، صفحة ٦).

وتحدث عنه الحر العاملي (ت ١١٠٤ هـ)، ووصف ثقته بقوله: «كان ثقة فاضلاً أديباً شاعراً عابداً زاهداً ورعاً، له كتب منها المصباح، وهو اللجنة الواقية واللجنة الباقية» (القمي، عباس، ١٣٥٩، صفحة ٣/١١٦).

وأول ميزة تلاحظ في الكتاب عنوانه الذي جاء متمسكاً بلفظ (حياة) مضافاً إليه (الأرواح) جمعاً، وفي معنى الحياة أقوال، الفراهيدي يرى اشتقاقها من حيو فجعلها ضمن مادة (حيو) فيرى أنها حيوة ك الصلوة والزكوة، ومنها الحيا وحيا الربيع وهو ما تحيا به الارض من الغيث (الفراهيدي وهـ)، د. ت، صفحة ٣/٣١٧).

ومنه قول الشاعر: غيث حياً تحيا به الأرض واسع لم يهتد الى قائل له).

ويرى ابن فارس اشتقاقها من (حيي) فالحاء والياء والحرف المعتل أصلان: أحدهما خلاف الموت، والآخر الاستحياء، فأما الأول فالحياة والحيوان ضد الموت ويسمى المطر حياً فيه حياة الأرض (ابن فارس أ، صفحة ٢/١٢٢).

وذهب الراغب (ت ٥٠٢ هـ) إلى أن في استعمالها وجوه عديدة ومنها: (القوة النامية في النبات، أو القوة الحساسة وبه سُمِّي الحيوان حيواناً، أو القوة العاملة العاقلة، أو ارتفاع الغم، أو الحياة الأخرية الأبدية أو الحياة التي يوصف بها الباري)، ويقول أهل اللغة: الحيوان والحياة واحدٌ، قيل: الحيوان ما فيه الحياة والموتان ما ليس فيه الحياة (الراغب الاصفهاني، صفحة ١٨٤).

ويبدو لنا أنه أسماه بـ(حياة الأرواح)؛ لتحيا بشواهد الكتاب التي تنوعت في مختلف الفنون وقد جمع الكتاب بين صفحاته الـ (٤٣٢) مع فهارسه التي وضعها المحقق الفقه والحديث والبلاغة والحكم والمواعظ والأخلاق وعلم الحيوان، فلا يمل أحداً من مطالعته أي قارئ؛ لتنوع فنونه، ويشير المؤلف إلى ذلك في المقدمة إذ نجده يقول: «أرجو أن يوافق هذا الاسم مسماه، ويوفق مولاه للعمل بفحواه ويقع من قلبه الوقع اللطيف، ويحلّ من ذراه وكنفه المحلّ المنيف، وغن كنت في ذلك كمن يهدي إلى الشمس نوراً، ويزيد في البحر نهراً» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٥٠).

ويشير محقق الكتاب إلى أن موضوعاته مختلفة، فيقول في مقدمته «الكتاب عبارة عن مجموعة لطيفة،

كتاب ربيع الأبرار مما كان موافقاً لآراء الإمامية ووجدت الباحثة في تحقيق الكتاب أخطاء إعرابية وإملائية في بعض النصوص، ونأمل أن يُعاد تحقيقه مستقبلاً، وقد سجلت في بعض مواضع الكتاب مشيرة إلى تصويبها لغوياً في الهامش. الأحاديث والأقوال في أغلبها نقلت مجازاً أو تصرفاً وهو ما أشار إليه المحقق طالبا من القاري العذر والصفح، فقد قسّمت أبواب الكتاب على (٧٨) باباً تنوعت في موضوعات شتى، وقاربت الـ (٣٥٩) صفحة في مادتها العلمية عدا الفهارس والملاحق مما جعل الكتاب ضخماً، ومما يلاحظ على الكتاب تعدد التسمية الواحد لبعض الأنبياء ومنها على سبيل المثال لا الحصر: قال عيسى، وأحياناً يذكر المسيح ﷺ. وسنرى الأقوال والأحاديث التي تضمنها الكتاب والتي توضح في كثير منها الأمثال والحكم والوصايا وأغلب الوصايا في أحاديث النبي محمد لأمر المؤمنين والإمام علي بن أبي طالب لأولاده وفي كثير منها طرف وألغاز.

المبحث الأول: دلالة الأساليب النحوية

انماز اسلوب القرآن الكريم بطريقة نظمه الفريد، فقد تعلمه العرب وبقية القوميات، ومن مميزات نظمه انفراده بالأساليب اللغوية الفصيحة إذ عجز العرب أنفسهم عن الإتيان بمثله أو بما يدانيه وهم أهل الفصاحة والبلاغة والبيان.

ونجد لعلماء العربية الأوائل دور بارز في إغناء الدراسات والتفاسير لتوضيح معانيه وألفاظه فكثرت كتب معاني القرآن واعجازه وتفسيره

لا يمل أحد من دوام مطالعته، لأنه لا يتقيد بموضوع واحد فهو عبارة عن كشكول يحتوي على مواضع كثيرة وفي كل المجالات تقريباً» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٣٠).

والكتاب أشبه ما يكون بالكشاكشل ك(كشكول العلامة الحلي ت ٧٢٦هـ) وكشكول البهائي (ت ١٠٣١هـ) والبحراني (ت ١١٠٧هـ)، فيجدُ القارئ فيه جليس صالح وأنيس خير ويقول: «فهو نعم الأنيس في الوحدة، والصاحب في الشدة، يجمع لك الأوّل والآخر، والناقص والوافر، والحلّ والعقد، والقبول والردّ، والهجان والهجين، والغث والسمين، ويُعلمك من العلوم في شهرٍ م لا تعلّمك أفواه الرجال في دهر، فهو محل العافية من المريض، ومنزلة الجبر من المكسر المهيض» (٢٠١٣، صفحة ٤٨).

أما سبب تأليف الكتاب فقد أهدها إلى السلطان ناصر الدين محمد بن الخواجاجا عبد الواحد البغدادي (الحر العاملي، صفحة ٧٨).

وتحدث عنه الزركلي مشيراً إلى أنّه كتاب جامع لمواعظ وآداب جمّة (الزركلي، ١٩٨٠، صفحة ١/٥٣).

وقد تبين بعد دراسة الكتاب علم الكفعمي في الديني والأدبي واللغوي ويرجح أن تكون له مكتبة كبيرة والدليل على ذلك وجدناه في الأقوال والأحاديث والملح التي كانت كثيرة جداً وبعض الأقوال لم نجدها - حسب ما أشار إليها المحقق وقد تنوعت بين كتب القانون والطب، وأكثر ما نقل من

فالاستفهام والاستعلام والاستخبار بمعنى واحد، وكثر هذا الأسلوب في القرآن الكريم لأثره في تحريك العاطفة والوجدان والنفس (فودة، د. ت، صفحة ٣٩٦).

و تحدث السبكي (ت ٧٥٦ هـ) عنه فقال طلب الفهم للمستفهم وهو طلب وقوع فهم لمن يفهم كائناً من كان (السبكي، ١٩٢٧، صفحة ٢ / ٣٠٧)، وفي الاصطلاح « تحويل تركيب اخباري الى استفسار باستعمال أدوات خاصة وتنظيم معين أو الاكتفاء بالتنظيم أحياناً » (شريف، ٢٠٠٠، صفحة ٩٦).

و تنوعت الأدوات الاستفهامية في كتاب حياة الأرواح فجاءت بين حروف وأسماء وستتبع مواضعها بالتدرج ابتداء من الحروف والأدوات وأولها (الهمزة):

١. الاستفهام بالهمزة:

وهي أمُّ الباب في الاستفهام (ابن فارس أ.، د. ت، صفحة ٢٩٢)؛ ولأصالتها خُصَّت من بين أدوات الاستفهام بصفات وخصائص معيّنة ومنها: (الصدارة ودخولها في النفي والاثبات وتحذف تخفيفاً وتستعمل للتصديق والتصور (ابن فارس أ.، د. ت، صفحة ٢٩٢).

يقول السيوطي (ت ٩١١ هـ): «هي أصل من بين أدواتها؛ ولذا اختصت بجواز الحذف، وبالدخول على حرف النفي والعطف» وهي أم الباب (السيوطي، ١٩٧٧، صفحة ٢ / ٦٢٣) (الزركشي، صفحة ٤ / ١٧٨).

وتمتاز بأن لها الصدارة في الكلام لدلالاتها على أحد

وإعرابه، مما جعلهم يسعون إلى نظم كثير من المؤلفات في رسائل أو كتيبات لتفسير المفردات المؤلفة من حروف وأسماء مما يجمعه تركيب معين انطوى لاحقاً في كتب معينة كـ (العين) للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٠٠ - ١٧٦ هـ) ومن بعده كتاب سيبويه (ت ١٨٠ هـ) فنجد الأساليب نحوية أو دلالية أو صرفية أو صوتية، ويعدُّ كتاب (حياة الأرواح) أحد الكتب المهمة التي وجدت الباحثة فيه ما يستحق التأمل من كلام نبي أو وصي أو عربي أو آي قرآني وحسب الأساليب العربية مما ينطوي تحت علم المعاني فوجدت للأساليب العربية، وهي (الاستفهام والنفي والتوكيد... الخ) دلالات معينة وستناوله بإجمال؛ لسعة الأحاديث والأقوال الواردة في الكتاب فنقتصر على نماذج على سبيل المثال لا الحصر، وسنبداً بتقسيم تلك الأساليب وفق علم المعاني.

المطلب الأول: الإنشاء الطلبي

وهو ما يستدعي مطلوباً غير حاصل وقت الطلب كالاستفهام والنداء والأمر والنهي، ومما جاء منه:

أولاً: أسلوب الاستفهام:

من أساليب اللغة العربية، وأصله طلب الفهم بشيء لم يكن معلوماً (ابن فارس أ.، د. ت، صفحة ٢٩٢). (الرجزاني، التعريفات، صفحة ٢١١).

قال الثماني: «وإنما يقال: استعلام واستخبار واستفهام إذا وقع ممن لا يعلم، فان وقع ممن يعلم بما يسأل عنه، قيل: تقدير وتوبيخ وتبكيت» (ابن جني، ١٩٨٢، صفحة ٣٥٥).

أنواع الكلام ولاستحقاقها الصدر لا يتقدم عليها ما في حيزها (بن سليمان، د. ت، صفحة ٣٠٠).

وقد جاءت الهمزة في حديث نبينا عيسى عليه السلام في وصفه للدنيا قائلاً: «إني أرى الدنيا في صورة عجوز هتماء (شَمْطَاء)، عليها من كل زينة، قيل (فقال) لها: كم تزوجت؟ قالت: لا أَحْصِيَهُمْ كثرة. قيل (قال): أَمَاتُوا عَنْكَ أَمْ طَلَّقُوا؟ قالت: بل قتلتهم كلهم (بل كلهم قتل)، قيل (قال عيسى): فتعساً (بؤساً) لأزواجك الباقيين كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين، كيف لا يكونون منك على حذر» (٢٠١٣، صفحة ٥٧). والهُتْمُ: كَسْرُ الثَّيَّةِ أو الثنايا من الأصل، ومنه الوصف: أهتم وهتماء (الفراهيدي ١، د. ت، صفحة ٤ / ٣٦). فالشَّبه (الدُّنْيَا) والمُشَبَّه به (عجوز هتماء) ووجه الشبه بينهما (المظهر المتزَّين) فباطنها مخالف لظاهرها. وقد جاءت الهمزة في الحديث عنها (أَمَاتُوا عَنْكَ أَمْ طَلَّقُوا؟) والاستفهام هنا تصوري لوجود (أم) المعادلة العاطفة التي عادلَّت بين فعلين ماضيين (ماتوا وطلقوا) وكلاهما يدلُّ على المفارقة ففي الموت بعد وفراق وفي الطلاق أيضاً، ثم إجابتها بأنَّها: قتلتهم جميعاً، والقتل هو صفة محرَّمة في جميع الأديان السماوية مما يدلُّ على غدرها وعدم الأمان بها، وتتضح الدلالة أكثر بعد ذلك في ذم سيدنا عيسى عليه السلام بلفظ (تعساً، وفي بعض النسخ (بؤساً) وهو دعاء بالذم مصدر مفعول مطلق لفعل محذوف وجوبا، والتعس الشر ومنه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلٌ أَعْمَاهُمْ﴾ (سورة محمد)، ويعني (بعداً، حزناً، شقاء، شتماً، هلاك، خيبة، قبح، رغم، شر، شقوة، انحطاط وعثار) (القرطبي، د. ت،

صفحة ٥٠٧).

و حقهم في الدعاء لزوال قدمهم، والكلام في صيغة الإخبار من الله فعثارهم واجب؛ لأنَّ لا قدرة لألَّهتهم على نصرتهم والتثبيت من الله (الرازي، ٢٠٠٤، صفحة ٢٨ / ٤٢). والتعجب من حال من يقبلون عليها باسم الاستفهام (كيف) اي لا يعتبرون بمن مضى منهم، فالدُّنْيَا خُلِقَتْ للاعتبار والعظة، وتزَيَّنَتْ لمن يخطبها فباطنها مخالف لظاهرها حتى اذا نكحت ذبحت الناكح لها (النراقي، د. ت، صفحة ٣٧ / ٢).

وفي الحديث درس من دروس الإبتعاد والإعراض عن الدُّنْيَا، وعدم التمسك بها التي طالما ذكرها الإمام علي عليه السلام فيصوِّرها بالحيوان المفترس ك(الحية، الغوالة الأكلالة، والسباع الضارية، والكلاب العاوية)، ويشبَّهها أحياناً أخرى بالعدو أو بالمجر (المشهدى، ٢٠٢٠، صفحة ٥٠٣)، وفي كل تلك المعاني نجد التأثير في المتلقي لترك ملذاتها وزينتها، ونجد التشابه الاسلوبي بين النبي والإمام متقارب في الوصف.

و جاءت الهمزة في الاستفهام إلى نبينا محمد صلَّى الله عليه وآله وسلم: «قيل للنبي: أيكره رد اللطف؟ قال: ما أقبحه! لو أُهدي إلي كراع لقبلت، ولو دعيت إليه لأجبت» (ابن فارس أ، د. ت، صفحة ٥ / ١٧١)، وفي الحديث آداب عن قبول الهدية والاستفهام تصديقي فالجواب عنه تعجب بصيغة (ما أفعل) وعبارة (لو أُهدي إلي كراع لقبلت ولو دعيت إليه لأجبت) والكُراع: ما دون الرُّكبة، ومن الدَّواب: ما دون الكعب، وكُراع

حياة الارواح من نفى ظاهر (صريح) وعلى النحو الآتي:

• نفى في الزمن الماضي (لم):

١. عدّ بعض النحويين جميع أدوات النفي تنوعاً للأداة (لا) أو مركبة منها. وتنفي المضارع وتقلبه زمنه الى الماضي وعملها الجزم (الهلالي، نحت الحروف العاملة وتركيبها، صفحة ١٥٣). ويرى ابراهيم أنيس أن هذه الأداة منحوتة من (لا وما) وقال «إن النفي بأداة مركبة أكد وأقوى من النفي بأداة بسيطة» (انيس، ١٩٩٩، صفحة ١٨٤ - ١٨٥)، ومما جاء على لسان ابن عباس: «من أتى عليه أربعون سنة ثم لم يغلب خيره على شره، فليتهجز الى النار» (الكفعمي م).

• نفى في الزمن الحاضر، ومما جاء منه: (لا وما)

أ. لا: وهي على أنواع:

النافية غير العاملة: إذا وقع بعد (لا) النافية فعل ماضٍ لغير الدعاء وجب تكرار (لا) عند جمهور النحاة، كقوله تعالى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ (القيامة / ٣١). وإذا نفى بـ(لا) الفعل المضارع تخلص للاستقبال عند قال سيويوه: «وإذا قال: هو يفعل، ولم يكن الفعل واقعا فنفيه: لا يفعل، وإذا قال: ليفعل فنفيه: لا يفعل» (سيويوه، د. ت، صفحة ١ / ٤٦٠). أمّا المبرّد (ت ٢٨٦ هـ) قال: «ومنها (لا) وموضعها من الكلام النفي، فإذا وقعت على فعل مستقبلاً، وذلك قولك: لا يقوم زيد، وحق نفيها لما وقع موجبا بالقسم» (المقتضب، ١٩٩٤، صفحة ١ / ٤٧).

و قال ابو حيان (ت ٤١٤ هـ): «ولذلك وقع الخلاف في (لا): هل تختص بنفي المستقبل أم يجوز أن ينفي بها الحال، وظاهر كلام سيويوه - رحمه الله -

كل شيء: طرفه وتسمي العرب الخيل كُرَاعاً (أسماء خيل العرب وأنسابها وذكر فرسانها، ٢٠٠٧، صفحة ٢١٣) فاسلوب الشرط بـ(لو) وجوابه (لَقَبَلْتُ).

٢. الاستفهام بـ(ما):

ويستعمل في الاستفهام التصوري للسؤال عن ما لا يعقل، ولصفات ما يعقل.

ومما ورد في أحاديث الأنبياء لنبي الله يوسف عليه السلام: «ما لك لا تشعّ وبيدك خزائن الأرض؟ فقال: إني إذا شبت نسيت الجائعين» (٢٠١٣، صفحة ١٤١)، وكثيرا ما تردد هذا الحديث في تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة يوسف / ٥٥) وهو حفظ جميع الطعام لما استودعه عليهم بسني المجاعة.

٣. الاستفهام باسم الاستفهام (مَنْ):

ويستعمل للاستفهام التصوري عن صفات العاقل، ومن أكثر أسماء الاستفهام ورودا في القرآن الكريم، وأغلب الاستفهام فيها ليس على حقيقته بل مجازيا كأن يكون للتقرير أو التبكيت أو التوبيخ ومما ورد منه: «لعن الله المثلث. قيل له: مَنْ المثلث؟ قال: الذي يسعى بصاحبه إلى سلطانه فيهلك نفسه وصاحبه وسلطانه» (٢٠١٣، صفحة ١٨٣).

وقد يخرج الاستفهام عن معناه الحقيقي فيستعمل لاغراض مجازية ومنها:

• (النفي): «ويدلّ على تعرية شيء من شيء وإبعاده منه» (ابن فارس أ.، صفحة ٥ / ٤٥٦)، والنفي على نوعين (نفي ظاهر (صريح) ونفي ضماني (غير ظاهر) وسنقوم بتقسيم ما ورد في كتاب

هنا أنها لا تنفي الحال. إلا أنه قد ذكر في الاستثناء من أدواته (لا يكون) ولا يمكن حمل النفي فيه على الاستقبال؛ لأنه بمعنى (إلا) فهو للإنشاء، وإذا كان للإنشاء فهو حال. (التوحيد م. د. ت، صفحة ٢٤٩ / ١).

وفي آيات كثيرة من القرآن نجد (لا) ليست متعينة لنفي المستقبل؛ وإنما هي لنفي الحال: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١١)

وقد تدخل على الفعل المضارع فتنتفي حدوث الفعل في الزمنين الحاضر والمستقبل، بقرينة ويؤكد نفيها بالقسم كقوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ ومما جاء في أحاديث حياة الأرواح: «لا يقبل الله صدقة من أحد وذو رحم جائع» (٢٠١٣، صفحة ١٨٠).

٢. لا النافية للجنس: وتعمل عمل (إن) (فتنفيد نفي عموم الجنس، وتدخل على الجملة الاسمية، والنفي بها أبلغ من النفي بـ(لا) النافية للفعل. وجاء كثيرا في القرآن اسم (لا) مصدراً واسم فاعل واسم جامد أيضاً. وقد يذكر خبرها أو يحذف في بعض الأحيان، ومن شروط عملها (أن يكون اسمها نكرة، وألا تفصل عن اسمها بفصل، وألا يتقدم خبرها على اسمها، كقوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ (الصفافات، ٤٧). وجاءت امثلتها كثيرة في القرآن الكريم، وأما حالات اسمها فيكون (اسم مفرد، أو مضاف، أو شبيه بالمضاف)، فإن انتقض أحد شرطها فتكون مهملة، كقوله تعالى: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ

لَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (يس، ٤٠)، ومما جاء منها في حياة الأرواح حديث النبي ﷺ «لا وجع كوجع العين ولا هم كهم الدين» (٢٠١٣، صفحة ١٨٢)، وفيه بيان لأثر الدين وهمه على صاحبه في التحذير منه.

وهي من وصايا النبي ﷺ للامام علي عليه السلام والجملة فيها ممتدة، وزنتها مطلق لا يقع على معين، وقائمة بـ(لا) وإسمها وخبرها. وقد تكررت (لا) النافية للجنس كثيرا مع إسمها المفرد النكرة المبني؛ لتكون عامة شاملة لجميع مابعداها، كـ(لا وحدة، لا عقل، لا كرم، لا قرين، لا ميراث، لا قائد، لا تجارة، لا زرع، لا ورع، لا زهد، لا علم، لا عبادة، لا إيمان، لا شرف، لا عز)، فـ(لا مال، لا وحدة) بعدهما اسم تفضيل (أعود، أوحش) وخبر (لا) بعدهما مسبوق بحرف جر (الكاف) الذي يفيد التشبيه وعطف على كل الجمل بالواو (٢٠١٣، صفحة ٩٩ / ٦).

وقد كتب مصطفى صادق الرافعي مقالا بعنوان «الدِّينَارُ والدَّرْهَمُ» قائلا: الفقيه الذي يتعلق بالمال هو فقيه فاسد، يفسد الحقيقة التي يتكلم بها. فلقد رأيت فقهاء يعطون الناس في الحلال ونصوص الكتاب والسنة. وتسخر منهم الحقيقة بذات الأسلوب الذي يسخر به لصاً آخر (العقاد، صفحة ٢٦ / ٢).

إنَّ الاشتراكيين ردّوا على الرأسماليين بفتح الطريق للأغنياء للسيطرة على رجال الدولة والحكم وخضوع السياسة لمصالحهم، وإلا فمحاربتهم بالمال، فالملكية ذات أثر سلبي في سلوك الفرد.

ومما نظمه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: «لا مال أعود من العقل، ولا وحدة أوحش من

التكلم، ولم يضحك ميكائيل من وقتها، و«خلق الله تعالى ألف أمة، منها ستمائة في البر، وأربعمائة في البحر، فأول مـهلك الجراد، فإذا هلك الجراد تتابعت الأمم (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٧٧).

ما النافية للجنس (الحجازية): وهي الداخلة على الجملة الاسمية وتسمى الحجازية؛ لأنهم يعملونها بشرطين: تقدم اسمها على خبرها وعدم انتقاض نفيها بـ(إلا)، اعتماداً على قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ وما ورد من أحاديث استشهاد بها: «كان جعفر بن أبي طالب أشبه برسول الله فقال كل من رآه: السلام عليك يا رسول الله، يظنه هو، فيقول: ما أنا رسول الله، أنا جعفر» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢٠١٣).

ثانياً: أسلوب النداء

وهو كل اسم مضاف فيه فهو نصب على إضمار الفعل المتروك إظهاره، وحروف النداء تكون نائبة عن الفعل الناصب للمنادى فيكون مضمراً للاستغناء عنه أو للتعويض فهو على قصد الانشاء ومحاوله اظهار لفعل يبين الخبر (السيوطي، همع الهوامع، صفحة ٢٥ / ١)

ونلمح فيه توجيه دعوة لمخاطب قد يكون مقصوداً (حسن، صفحة ٤ / ١). وأدواته كثيرة إلاّ إن أشهرها الحرف (يا) الذي يستعمل للبعيد، ويخاطبهم بنداء البعيد لسهوهم وغفلتهم، وهي أكثر الأدوات استعمالاً وهي أمّ الباب وأمّ حروف النداء (الانصاري، صفحة ٤٨٨ / ١)، والمنادى هو طلب الاقبال بحررف نائب مناب (أدعو) (الاستراباذي،

العجب، ولاكرم كالتقوى، ولاقرين كحسن الخلق، ولاميراث كالادب، ولاقائد كالتوفيق، ولاتجارة كالعمل الصالح، ولا ربح كالثواب، ولا ورع كالوقوف عند الشبهة، ولا زهد كالزهد في الحرام، ولا علم كالتفكير، ولا عبادة كأداء الفرائض، ولا إيمان كالحياء والصبر، ولا حسب كالتواضع، ولا شرف كالعلم، ولا عز كالحلم، ولا مظاهرة أوثق من المشاورة» (الحكم القصار: ٢٣٤، صفحة ٢١-٢٢).

ومما جاء منه في الاحاديث قول النبي ﷺ: «اخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر وهو الرياء» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢١٤).

ب. ما النافية:

تدخل (ما) النافية على الجملتين الفعلية والاسمية فتكون (نافية غير عاملة) حين دخولها على الفعلين (الماضي والمضارع) وتنفي الزمن الماضي والحاضر، وتنفي الاسماء فتكون (نافية عاملة، وتسميتها الحجازية العاملة بناء على قوله تعالى «ما هذا بشراً» فأعملوها عمل (ليس) وتدخل على (المعارف والنكرات والضمائر والإشارة)، وهي مثل (لا) في المعنى والعمل، وقد استعملها بكثرة في كتاب حياة الأرواح، ومنها:

النافية غير العاملة: وهي الدخلة على الفعلين (الماضي والمضارع)، ولا عمل لها الانفي الفعل في الماضي أو الحاضر، ومما جاء منها: «ما أهدى المسلم لأخيه أفضل من كلمة حكمة، يزيد الله بها هدى أو يرده الله عن ردى» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢٣٢) أي أن خلق النار من وقت سابق لوقت

صفحة ٢٨٨).

إن دلالة هي طلب الإقبال حساً أو معنى بحرف مولد من الفعل (أدعو) سواء أكان الحرف ملفوظاً أم مضمراً، ويعد حرف النداء (يا) الحرف الأكثر استعمالاً وهو لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تأكيداً، وقيل: مشترك بين القريب والبعيد (البلاغة والتطبيق، صفحة ١٤١) ومن حروف النداء التي جاءت في حياة الارواح:

١. الحرف (يا): قال أعرابي لابنه: يا بُني، كن يداً لأصحابك على من قاتلهم، ومنه قول أمّ سليمان بن داود عليه السلام: «يا بُني، لا تكثر من النوم فإن صاحب النوم يجيء يوم القيامة مفلساً» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٦٧) ففي المثاليين المتقدمين نجد النداء بـ(يا) مما يدل على قربهم وفي النداء للابن تتجلى عاطفة الأبوة والأمومة، وهي نصائح يقدمها الوالدين لابنائهم، وتميز حرف النداء بأنه الحرف الوحيد الذي ورد في القرآن الكريم (السامرائي، صفحة ٣ / ٢٧٥)، ويمثل النداء إشارة صوتية ولفظية للمنادى (الجابري، صفحة ٢٢٧ - ٢٢٨). وقد يخرج النداء لاغراض مجازية ومنها:

٢. (التحذير): هو تنبيه المخاطب على أمر يجب الاحتراز منه الغرض منه: التحذير أن يكون للمخاطب وشد مجيئه (ابن عقيل، صفحة ٣ / ٢٩٩). ومن صوره التي جاءت مع (يَاكَ، وَيَاكُمْ) قولهم «يَاكُمْ والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا» و«يَاكَ والطمع فإنه الفقر الحاضر»، ومن وصايا الإمام السجاد لابنه «يَاكَ ومعاداة الرجال فإنك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة

لئيم»، و«يَاكُمْ والشح فإنه أهلك من كان من قبلكم»، وقول أعرابي لابنه: «يَاكَ والسيف فإنه ظل الموت» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢١٣).

فالناصب مضمّر وجوباً تقديره الفعل (احذر) و(الغيبة، الطمع، معاداة الرجال، الطمع، الشح، السيف) كلّها مفعولات لأفعال محذوفة وجوبة، ونلاحظ فيها الصفات السلبية لذلك جاء التحذير منها، وهذا ما يدل على علم الكفعمي الدلالي الكبير والاستشهاد بالأحاديث الدالة عليه.

ثالثاً: أسلوب الأمر

الأمر: هو نقيض النهي وهو واحد من أمور الناس (الفرايدي ا.، د. ت، صفحة ١ / ١٠٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ (طه / ١٣٢).

و ذكر سيبويه أنه سياق فعلي يكون بفعل (سيبويه، د. ت، صفحة ١ / ١١٣٢)، ويعرفه السيوطي بقوله: «طلب فعل من غير كفٍّ، وصيغته (افعل) و(كيففعل) وهي حقيقة في الايجاب» (السيوطي ج.، صفحة ٣ / ٦٦٦)

ومما تقدم يتبين لنا بأن الأمر طلب الفعل من الأعلى إلى الأدنى حقيقة أو إدعاءً وصيغه (فعل الأمر، المضارع المقرون بلام الطلب، اسم فعل الأمر، المصدر النائب عن فعل الأمر)، ومما ورد في كلامه:

أ. فعل الأمر: جاء فعل الأمر متصلاً بـ(واو الجماعة) على سبيل البيان والتوضيح والتعقل



صفحة ١٧٨) والمراد بالترتيب وجوه عديدة ف(ترب الشيء وضع التراب عليه) (المعجم الوسيط، صفحة ٨٣) المبالغة في التواضع في الخطاب، أو تخفيف بلة المداد صيانة له من الطمس أو تخفيفه رواه الترمذي عن جابر رفعه، وفي لفظ أتربوا الكتاب فإن التراب مبارك وقال منكر كذا في اللآلئ والدرر بعد أن ذكره بلفظ إذا كتب أحدكم كتابا فتربه فإنه أنجح للحاجة والتراب مبارك، وأخرجه ابن ماجة عن أبي الزبير بلفظ تربوا صحفكم فإنه أنجح لها إن التراب مبارك (العجلوني، ١٣٥١، صفحة ١ / ٥).

وعن النبي ﷺ: «أحبُّ الثياب إلى الله تعالى البيض فليلبسها أحياءكم، وكفنوا فيها أمواتكم» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٨٨).

ج. اسم الفعل: وتكون بمعنى الأمر، وهو الكثير فيها هي أسماء تقوم مقام الأفعال في الدلالة على معناها واحكامها تنطبق على أحكام الجملة الفعلية (السامرائي، صفحة ٤ / ١٥٩)، وفي عملها، وتكون بمعنى الأمر، وهو الكثير فيها، وهي على أنواع:

١. اسم فعل ماضٍ: (هيهاتَ وشتانَ) في قول أم حاتم عند موته وادّعى أخوه أن يخلفه فقالت له أمّه: «هيهات، فشتان ما بين خلقتكما؛ لما وضعته فبقي سبعة أيام لا يرضع حتى ألقمت أحد ثديي طفلا من الجيران، وكنت أنت راضعا أحدهما وأخذ الآخر بيدك، فأنتى لك ذلك» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٨٣). ف(هيهاتَ: بعد) وشتان: افترق)، ومعنى الحديث الكرم سجية منذ الصغر.

والعبرة: قال النبي محمد ﷺ في الحث على التمسك بالأخوة: «اكثرُوا من الأخوان فإن ربكم حيي كريم يستحي أن يعذب عبده بين أخوته» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٨٧) ومنه قول العرب لصحة البدن: «اقلل طعاماً تحمّد مناماً» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٤١).

وقول الامام علي عليه السلام: لابنه محمد حين أعطاه الراية موصياً إياه عن نهى الزوال مطلقاً: «نزول الجبال ولا تزل، عض على ناجذك، أعر الله جمجمتك، تد في الأرض قدمك، فارمبصرك أقصى القوم، وغضّ بصرك، واعلم أنّ النصر من عند الله» (نهج البلاغة، صفحة خ ١١ / ٢١).

الناجذ: السن بين الناب والضررس، وهو أقصى الاضراس، والحديث هنا عن أنواع آداب الحرب والقتال وهو صورة شرطية متصلة (لوزالت الجبال لا تزال، وهو مبالغة في النهي عن الزوال، فعرض الاضراس لسكون العدة وتمالك البدن (البحراني، صفحة ١ / ٣٤٩).

عن الامام علي عليه السلام في وجوب اكرام القرابة وصلة الرحم: «اكرم عشيرتك فإنهم جناحك الذي به تطير، وأصلك الذي إليه تصير، ويدك التي بها تصول» (نهج البلاغة، صفحة خ ٣١، ٣٠٢) ف(الجناح، الاصل، واليد) من مستلزمات الاعضاء

ب. المضارع المقرون بـ(لام الأمر):

ويعني الفعل المضارع مسبوقةً بلام الأمر الجازمة كقولهم: «إذا كتب أحدكم كتاباً فليتربه، فإن التراب مبارك وهو أنجح للحاجة» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣،

٢. اسم فعل أمر:

أولاً: أسلوب التوكيد

عَرَّفَهُ الخليل بقوله: وَكَذَّبْتُ الْعَقَدَ واليمين، ومعناه: أوثقته (الفراهيدي ا، د. ت، صفحة ٥ / ٣٩٥).

وقد ذكره ابن جني (ت ٣٩٥ هـ) بقوله: اعلم ان التوكيد « لفظ يتبع الاسم المؤكد لرفع اللبس وإزالة الإلتباس وإثبات تؤكد المعارف دون النكرات الظاهر ومظهرها ومضمورها (ابن جني، ١٩٨٢، صفحة ١ / ٨٤).

وتحدث ابن فارس (ت ٣٩٥ هـ) في أصول حروفه أن: « الواو والكاف والذال: كلمة تدل على شدة وإحكام. وأوكد عَقْدَكَ، أي شُدَّه » (ابن فارس ا،.، صفحة ٦ / ١٣٨)، ومن هذه التعريفات يتبين لنا أن التوكيد هو إثبات للكلم وتقويته على نحو الشدة والمبالغة.

ووكدت القول وأكدته، أي: أحكمته، وهو تابع من التوابع يكون على قسمين (لفظي ومعنوي) (الراغب الاصفهاني، صفحة ٢ / ٦٨٩)، أو هو «تابع يقرر أمر المتبوع في النسبة والشمول» (شرح الكافية، صفحة ٢١٩).

ومن المحدثين من قسّم أنواعه على قسمين (لفظي ومعنوي) ومنهم د. عباس حسن فقسّمه على نوعين بقوله: «المعنوي هو تابع يزيل عن متبوعه ما لا يراد من احتمالات معنوية تتجه الى ذاته مباشرة، أو الى إفادته العموم والشمول المناسبين لمدلوله» (حسن، صفحة ٥٠٣). ويتبين لنا من أقوال العلماء أن الغرض من التوكيد اثبات المعنى للمؤكد، وإبعاد

- منقول: فهو في الأصل شبه جملة من الجار والمجرور ثم نقل لمعنى اسم الفعل، ومما ورد منه (عليكم) ومعناه الزموا: «عليكم عند الملوك بأوجز الدعاء والمعروف من الثناء» (الكفعمي ت، ٢٠١٣، صفحة ١١٧).

- سماعي: وهو ما سُمِعَ عن العرب مأثوراً، ومنه (هلم) متصلاً بضمير المخاطبة وهي امرأة النبي أيوب عليه السلام: فقالت له امرأته: لو دعوت الله أن يشفيك؟ قال: ويحك! كنّا في النعماء سبعين عاماً، فهلّمّي نصبر على الصّراء مثلها: فلم يلبث يسيراً أن عُوفي (الكفعمي ت، ٢٠١٣، صفحة ١٣٧) ومعنى (هلمي) أي: أقبلي للدعاء، فكان الدعاء مستجاباً فعوفي.

وقد يخرج الأمر لاغراض مجازية ومنها (الدعاء) كما في قصة سيدتنا مريم عليها السلام عندما مرّت في طلب عيسى عليه السلام فمرّت بحاكة، فسألتهم عن الطريق فأرشدوها الى غيره فقالت: «اللهم انزع البركة من كسبهم وآتهم فقراء، وحقرهم في أعين الناس، فأستجيب دعاءها» (الكفعمي ت، ٢٠١٣، صفحة ١٣٧).

المطلب الثاني: الانشاء غير الطلبي

وهو ما لا يستدعي مطلوباً غير حاصل وقت الطلب، ومنه (صيغ المدح والذم، التعجب، القسم).

ومنه قو الامام علي عليه السلام: «عليكم بالدعجاء
السمراء العجزاء فإن كرهتموهن فعليّ الصداق»
(الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢٠٧)

ثانياً: اسلوب المدح والذم

المدح هو حسن الثناء وهو نقيض الهجاء
(الفراهيدي ا.، د. ت)، وهو وصف محاسن بكلام
جميل، والمدح والمديح واحد يجمع على أماديح
ومدائح، والثناء باللسان على الجميل الاختياري
قصداً وهو الثناء على الجميل في الفضائل والفواضل
(ابن فارس أ.، صفحة ٢ / ٥٠٣). وأفعاله هي
(نعم وحبذا) وظ: لسان العرب: ٤ / ٣٦٧٧، ظ:
الكليات: ٨٥٧، ظ: التعريفات: ٢٠٦، وبخلافه
الذم (ابن فارس أ.، صفحة ٢ / ٣٤٥). وهو اظهار
سوء بقصد التعيب، فالصفات الذميمة مؤثرة عند
المخاطب، والذم من أكثر الأساليب استعمالاً -
وأفعاله (بئس ولا حبذا)

ومما جاء منه: «نعم الأدام الجوع» (٢٠١٣،
صفحة ١٤٢)، ففعل المدح (نعم) + الفاعل (الأدام)
+ المخصوص بالمدح (الجوع).

ثالثاً: اسلوب القسم

وهو اسلوب من اساليب التوكيد، ويمتاز القسم
بمجيئه بالجملة الاسمية، وبتركيبه المعتادة عند
العرب، والباء هي الأصل في القسم، وباقي الحروف
ك (الواو) و (التاء) مبدلة منها، قال ابن يعيش: «أصل
حروف القسم الباء، والواو مبدلة منها، وإنما قلنا
ذلك؛ لأنها حرف الجر الذي يضاف به عل الحلف

الاحتمال والشك وإزالته من ذهن المخاطب، ومن
أنواعه الواردة:

١. التوكيد اللفظي: وقد جاء في تكرار فعل الأمر
«وسع وسع، فعسى أن يهدي لي فيه من يشتره»
(الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٥٤) فتكرر
لفظ (وسع) وهو تأكيد لفظي ومنه أيضاً قولهم:
«الكتاب الكتاب إن أردت العتاب» الأول وهو
مفعول به منصوب لفعل محذوف تقديره (إلزم)
٢. التوكيد بالحرف المشبه بالفعل (إن): التوكيد
بالحرف (إن): ويدخل على الجمل الاسمية،
وهو حرف توكيد ونصب، ويشبه الفعل من
وجهين: أحدهما من جهة اللفظ والآخر من
جهة المعنى، من ناحية اللفظ بناؤه على الفتح
كالأفعال الماضية، ومن جهة المعنى، فمن قبل
ان هذه الحروف تطلب الاسماء وتختص بها (ابن
يعيش، د. ت، صفحة ٤ / ٥٢١). ومنه قيل
لأياس بن معاوية: إنك لسريع المشية! فقال:
«ذلك أبعد من الكسر، وأسرع لقضاء الحاجة»
(الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٦٣).

فالتوكيد بـ(إن) وأصل الكلام: إنَّ + اسمها:
رجلاً - نكرة موصوفة بالجملة الفعلية (يطعم المسكين
ويملأ جحر اليتيم) + خبر (إن) شبه جملة: بمصر،
وقدمت للتوكيد والاهتمام.

٣. التوكيد بنون التوكيد الثقيلة: ورد التوكيد
بالحرف (نون التوكيد الثقيلة) للفعل المضارع،
وزيادتها تفيد معنى الجملة قوة وتكسبه توكيداً،
ومجيئها بمنزلة القسم، وتخلص الفعل المضارع،
وتفيد الإحاطة والشمول اذا كانت لغير الواحد،

رابعاً: أسلوب التعجب

وهو أحد أساليب العربية ويدل على الدهشة والاستغراب من أمر معين وله صيغتان (ما أفعله وأفعل به)، ومما جاء من أمثلة الكتاب قول يحيى البرمكي: «أعط من الدنيا وهي مقبلة، فإن ذلك لا ينقصك منها شيء، وأعط منها وهي مدبرة، فإن منعك لا يبقى عليك منها شيئاً. وكان الحسن بن سهل يتعجب من حسن هذا الكلام، ويقول: لله درّه! ما أطبعه على الكرم وأعلمه بأمور الدنيا وأحوالها» (الصفار، صفحة ١ / ١٢٣).

فقد ورد التعجب بنوعيه السماعي بلفظ: (لله درّه)، والقياسي على صيغة (ما أفعله ما أطبعه!).

ومنه قول النبي ﷺ في التحلي بأداب قبول الهدية: «أكره رد اللطف؟ قال: ما أقبحه! لو أهدي إليّ كراع لقبلت، ولو دُعيت إليه لأجبت» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٨٤).

والتعجب هنا (قياسي) على صيغة (ما أفعله): «ما أقبحه! وهو ذم لعدم قبول الهدية فلو عرض عليه بكراع لقبله» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢١٤).

المبحث الثاني: دلالة أحوال الجملة

تضمنت أساليب العربية مراعاة لأحوال الجملة من (تقديم وتأخير وذكر وحذف وفصل ووصل) وهذه الأحوال درسها علماء العربية وأولوها عناية كبيرة ممن اتصل علمه بالبلاغة العربية.

إلى المحلوف، وذلك الفعل «أخلف»، «أقسم»، أو نحوهما» (ابن يعيش، د. ت، صفحة ٤ / ٤٨٩).

إن لفظ (والله) أصله الباء ولكثرة استعمال (اقسم بالله) حُذف الفعل أولاً ثم تدرجوا فأبدلوا الباء واوا لأنها أخف، فيحذف معها فعل القسم (الاساليب الانشائية في النحو العربي، صفحة ١٦٣).

ولفظ (والله) المتكون من حرف القسم (الواو) والمقسم به الله (سبحانه وتعالى) وهو أكثر الأنواع شيوعاً، فأصل القسم (بالله) والواو هنا بدلاً عنها لأنها من مخرجها، وهما صَوْتَانِ شَفَوِيَانِ والواو للجمع والباء للالصاق فيتقاربان (اسرار العربية، صفحة ١٤٩).

والواو أكثر الحروف استعمالاً في القسم ولا يذكر معها فعل القسم ولا تدخل على ضمير، بل تدخل على المقسم به (حسن، صفحة ٤ / ١٣٩).

إن ورود القسم يرد في السياق لتأكيد الكلام وتقوية الحكم فغالباً ما يوجه لشخص متردد أو شك فيأتي القسم مصداقاً ومؤكداً. فالواو من حروف القسم وتدخل على الاسم الظاهر، وأداة القسم (الواو)، والمقسم به (الله)، ومما ورد من هذا القسم. قيل لاعرابي وهو على مائدة بعض الملوك يأكل الفالودج: لم يشبع منه أحد إلا مات. فأمسك وفكر ثم ضرب بالخمس وقال: استوصوا بعيالي خيراً فو الله لأشبع حتى أموت (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٤٤) ومما جاء في الكتاب القسم بالجملة الاسمية (و الله، وتالله، وأبيك، وعزتي وجلالي، والذي بعثني بالحق) (الكفعمي ت.، ٢٠١٣).

١. التقديم والتأخير:

وهو باب تبارى الاساليب فيه لتظهر قدرات ومواهب ويدل على حسن التصرف في الكلام ووضع المناسبات، يقول الزركشي: «هو أحد أساليب البلاغة، فانهم أتوا به دلالة على تمكنهم في الفصاحة وملكتهم في الكلام وانقياده لهم، وله في القلوب أحسن موقع وأعذب مذاق» (الزركشي، صفحة ٣/ ٢٣٣).

وهذا الباب ما جعل الكفعمي بلاغيا وداليا في الوقت نفسه، ومما جاء منه قولهم: «لكل شيء خلق وخلق الإسلام الحياء» (٢٠١٣، صفحة ١٠١)، ومثله «لكل شيء بذر وبذر العداوة المزاح» (٢٠١٣، صفحة ١٩٩)، وعن الامام علي عليه السلام: «لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح» (٢٠١٣، صفحة ١٤٧)، و«من دلائل العجز كثرة الإحالة على المقادير» قيل للحسن عليه السلام: فيك عظمة. قال: لا بل في عزه، قال الله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (المنافقون/ ٨).

والأصل فيه «خلق لكل شيء وخلق الإسلام الحياء فقد تقدم الخبر (لكل شيء) وهو شبه جملة على المبتدأ (خلق) وهو نكرة غير مخصصة، وهو تقديم واو الغرض من التقديم هو التوكيد؛ فتقديم الخبر وتأخير المبتدأ وجوبا ان كان الخبر شبه جملة والمبتدأ نكرة غير مخصصة فالتقديم واجب للتوكيد.

٢. القصر:

يعدُّ القصر أحد طرق التوكيد واختلف في تعريفه بين اللغويين والبلاغيين، فالأصل في معناه (الحبس) فالقصار والقصارى، والمجذل: الفدن الضخم. واقتصر على كذا: قنع به، واقتصر على أمرى: أطاعني. والقصر: كفك نفسك عن شيء، وقصرت نفسي على كذا أقصرها قصرا، وقاصر الطرف قريب من الخاشع (الفرايدي ١، د. ت، صفحة ٥ / ٥٥)

وعن أصول حروفه قال أحمد بن فارس (ت ٣٩٢ هـ): «القاف والصاد والراء أصلان صحيحان، أحدهما يدل على ألا يبلغ الشيء مداه ونهايته، والآخر على الحبس. والأصلان متقاربان» (ابن فارس أ، صفحة ٥ / ٩٦).

وقد أشار الزمخشري (ت ٥٣٨ هـ) بأن معنى قصرت نفسي على هذا الامر اذا لم تطمح الى غيره، وقصرت طرفي: لم أرفعه الى ما لا ينبغي، وهن قاصرات الطرف: قرنه على أزواجهن (الزمخشري، صفحة ٢ / ٨١).

و«هو تخصيص شيء بشيء بطريق مخصوص» (الجرجاني ع،، صفحة ١٢٧) أو هو جعل بعض أجزاء الكلام مخصوصا ببعض بحيث لا يتجاوزه، ولا تكون النسبة إلا إليه بطريق مخصوص (ابو موسى، ١٩٨٧، صفحة ١٠٥)، وهو الحصر، فتخصيص الشيء بالشيء يعني حصره، فالقصر يعتمد على غرض التخصيص، وطرقه وطرفي القصر، وهو طريقة من طرق التوكيد وفيها تثبيت لغرض المتكلم.

أن يكون «زيداً» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٣٣٢).

ويحدثنا د. محمد محمد ابو موسى فيقول: «وهكذا تمضي مع النفي والاستثناء، ولا تلقاك هذه الأداة إلا حيث تلقاك النبرة العالية والنعمة الحاسمة والتعبير الشديد، ثم أن مسألة انكار المخاطب هنا أيضاً يجب أن نتلقاها بالوعي السابق يعني أن ندرك أن المخاطب في كل حال ليس هو شخصاً أو جماعة معينة ترفض الحقيقة وتجادل في شأنها، وإنما هو في كثير من الحالات أشبه بوعي الجماعة» (ابو موسى، ١٩٨٧، صفحة ٥) اذ ترك احتراساً وهو خروج على غير الظاهر فالمنفي بـ(إن) كالمنفي في سابقه (إن) انت الا نذير) وفي الآية ايجاز، فأيات الإنذار جاءت في بيان بيان حال النبي ﷺ؛ لأنه أنذر قبل ان يهدي، فإسلوب الإنذار بيان بتخويف وتهديد، وفي النفي تتنوع الدلالات فنجد جرساً خاصاً لكل أداة منه، ودلالة (إن) تختلف عن (ما)؛ فوظيفة (ما) التوكيد؛ لأن جوابها بـ(قد)، و(إن) أقوى في التوكيد، فنجدها في مواضع التوتر التي تدعو الى التركيز والقطع والثبات، ومابعدا واقع قطعاً (درانة، ١٩٨٦، صفحة ١٤٨).

وفي هذه الأداة تعبير شديد ونبرة عالية ونعمة حاسمة (أساليب الفصر في القرآن وأسرارها البلاغية)، فقوله تعالى: ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ (يس / ١٥).

ومن طرق القصر التي وردت في كتاب حياة

ونلاحظ وجود القيد (بطريق مخصوص) وهو قيد جعل بعض البلاغيين يناقضون تقييد القدماء للقصر بالطريق المخصوص فأروا بديلاً للتعريفين السابقين وهو «دلالة جملة واحدة على اختصاص امر بآخر سواء أكان منشأ تلك العلاقة الوضع أم الفعل أو الذوق» (الطوسي، د.ت، صفحة ٨ / ٤٤٨).

وقد ساوى الزمخشري بين المصطلحين (القصر والحصص)، واستشهد بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (البقرة / ١١)، والتقدير: ليس من شأننا إلا الإصلاح وأفادت (إنما) قصر مابعداها على ما قبلها (البيضاوي وناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي الشافعي، صفحة ١ / ٤٦)، والمقصود عليه يقع بعد أداة الاستثناء، وكثر الحديث عن هذه الطريقة في أسلوب الاستثناء، وبدا الخلاف حول تحديد المصطلح والتسمية مع ظهور عبد القاهر الجرجاني (ت ٤٧١ هـ) فقال: «أنها لا يكونان سواء، أنه ليس كل كلام يصلح فيه (ما) و(إلا)، يصلح فيه (إنما) (الجرجاني، دلائل الإعجاز، صفحة ٣٩٢) وبذلك فقد اخذ أسلوب القصر نواحي دلالية أكثر دقة، وربما يكون مصيباً في خلافه مع النحويين، فالاختلاف ليس في التسمية فقط بين الاستثناء والقصر، وقال أيضاً: «وأما الخبر بالنفي والاثبات نحو: «ما هذا إلا كذا»، و«إن هو إلا كذا»، فيكون للأمر ينكره المخاطب ويشك فيه. فإذا قلت: «ما هو إلا مصيب» أو: «ما هو الا مخطئ»، قلته لمن يدفع أن يكون الأمر على ما قلت، وإذا رأيت شخصاً من بعيد فقلت: «ما هو إلا زيد»، لم تقله إلا وصاحبك يتوهم أنه ليس بزيد، وأنه إنسان آخر، ويجد في الإنكار

(العسكري، ١٩٨٦، صفحة ١٧٧).

ومما جاء عن النبي ﷺ: «زَيْنَ الإله السماء بثلاث: بالشمس، والقمر، والكواكب؛ وزَيْنَ الأرض بثلاث: بالعلماء، والمطر، وسلطان عادل» (٢٠١٣، صفحة ١٥٧).

زينة السماء (الشمس والقمر والكواكب) تقابلها زينة الأرض (العلماء والمطر وسلطان عادل).

ويقال: «الكتاب بستان والخط نرجسه» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٦٥).

وفي كل الشواهد التي ذُكرت نجد المساواة بين اللفظ والمعنى، وهو من أسرار العربية الفصيحة ولا يمكن أن يستغني عنه المتكلم فمطابقة اللفظ للمعنى مطلوبة في كل حديث أو قول؛ لذلك نجد الكفعمي قد أورد هذه الأحاديث ليؤكد مراعاة أحوال الجملة وفيه يتبين أن ذائقته اللغوية البلاغية عالية التأثير في المتلقي.

٤. ظواهر دلالية مختلفة:

ومن بين هذه الظواهر التي استشهد بها الكفعمي:

أ. (التقابل الدلالي): وسمي بتسميات عديدة (المطابقة، المقابلة، وما جاء منه:

- تقابل بين الأسماء: وذلك في قولهم: «لقاء الحبيب روح الحياة وفراقه سَمَ الحَيَّات» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٢٩). وهو تقابل اسمي بين الازدواج (لقاء الحبيب وفراق الحبيب) وبين (روح الحياة وسم الحيات)، وقول الامام علي عليه السلام: «فاعل الخير خيرٌ منه، وفاعل الشر

الأرواح (النفي والاستثناء): ويكون المقصور عليه في هذه الطريقة بعد أداة الاستثناء «ما استودع الله عبداً عقلاً إلا استنقذه به يوماً» والقصر هنا حقيقي لانه يختص بالمقصور لا يتعدى الى غيره فقد قصر الاستوداع على التقريب قصر موصوف على صفة.

ومنه من عرض له من هذه الطيرة شيء فليقل: «لا طيرَ إلا طيرك، ولا خيرَ إلا خيرك، ولا إلهَ غيرك، ولا حولَ ولا قوةَ إلا بالله» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٧٢) هو قصر حقيقي وهو قصر صفة على موصوف، ف(الطير والخير وإله وقوة) كلها صفات لموصوف واحد وهو (الله - سبحانه وتعالى).

٣. المساواة:

وهو أحد الفنون البلاغية ويعني «تساوي اللفظ والمعنى بحيث لا يزيد أحدهما على الآخر» (الخفاجي، ١٩٥٣، صفحة ٢٣٤)، أو هو «أن يكون اللفظ بمقدار أصل المراد لا ناقصاً عنه بحذف أو غيره، ولا زائداً عليه بنحو تكرير أو تميم أو اعتراض» (القزويني، صفحة ١٧٧).

وعرّفها بدر الدين بن مالك قائلاً: «أما المساواة وهو أن يكون لفظ الكلام بمقدار معناه لا ناقصاً عنه بحذف للاختصار ولا زائداً عليه بمثل الاعتراض والتميم والتكرار» (ابن مالك، ١٣٤١، صفحة ٣٥).

ويعد تالياً لاسلوبي الايجاز والإطناب، ويعرّفه أبو هلال العسكري (ت ٣٩٥ هـ) بأنها مذهب متوسط بين الايجاز والإطناب لذا قيل: كأن ألفاظه قوالب معانيه» فلا زيادة أو نقص لبعضها على بعض

(١٣٧) «أما الصواغون والصّباغون والحاكة فعملهم مذموم.

— النهي عن تعلم علم النجوم: «نهى النبي ﷺ عن تعلم النجوم وعن الإعراض عن المعتدي: ومنه: سب رجل رجلاً فلم يلتفت إليه، فقال: إياك أعني. قال: وعنك أعرض» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٠٧).

و. (وصفه لموضوعات متفرقة): وصف الحيوان أو الكنى والألقاب أو وصف الدنيا أو البرد أو الأرض، أو الأمراض أو كنية شيء معين، واسماء الاصوات (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢٢٩).

فقد ابتدع أسماءً لحيوانات كـ (السنور، الحسل (ولد الضب)، الجرذون، السقنقور، الافعوان، نمس: اليربوع: البازي ضرب من الصقور (الكفعمي ت.، ٢٠١٣).

ومن الكنى والألقاب التي ذكرت في الكتاب: (حرة بن سليم: أرض)، (ماء السماء: جمال المرأة)، (الرائدان: دجلة والفرات) (البياض والسواد: اللبن والتمر)، (دار الخلفاء: بغداد) (أبو يحيى: ملك الموت)، أبو براقش: المتلون، وأبو الضيفان يقال لأبراهيم عليه السلام لأنه أول من قرى الضيف (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٤٣). وأبو حيّان وأبو يحيى: كنية الأفعوان.

— كنى عن الفواكه: أبو عون للتمر، أبو السمح للربط، أبو لقمان للتين، أبو النصر للريحان أبو النعناع للجوز، أبو العيناء للترجس (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢٣٥)

شر منه» (٢٠١٣، صفحة ١٢٩)، فالتقابل بين (فاعل الخير وفاعل الشر)، وبين: (خير منه وشر منه).

ب. تقابل بين الأفعال: فعن النبي ﷺ ورد التقابل الضدي بين (الفعل الماضي: أقبل وأدبر) في قوله: «الجمال شر مال؛ إن أقبلت أدبرت، وإن أدبرت أدبرت. والبقر أوسط مال؛ إن أقبلت أقبلت، وإن أدبرت أدبرت. والغنم خير مال؛ إن أقبلت أقبلت، وإن أدبرت أدبرت» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٠٤).

ج. التشبيه: وجاء التشبيه في مواضع عديدة من الكتاب كقولهم: «يحن الكريم إلى جنبه، كما يحن الأسد إلى غابه» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢١٩). فالمشبه حنين الكريم للجنب، والمشبه به حنين الأسد للغاب والوجه الجامع بينهما هو الحنين.

د. (الجناس): «وجاء في مواضع عديدة ومنها قول النبي ﷺ: عليكم بإناء الخيل فإنّ ظهورها حرز وبطونها كنز» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٣٠) (ظهور وبطون) تقابل ضدي وفي (حرز وكنز) جناس غير تام وقوله أيضاً: «الخيال معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢١٧) (الخيال والخير) جناس غير تام.

هـ. (وصفه الحكم والوصايا والأمثال) ومنها:

— (وصف شرف المهن ودنائتها): عن النبي ﷺ: «عمل الأبرار من الرجال الخياطة، وعمل الأبرار من النساء الغزل» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة

القيم، صفحة ١ / ١٣٤).

مما يدلّ على أنّ العمامة شرف لمن يرتديها وهي من صفات العرب وأشرفهم بأنواعها المختلفة.

الخاتمة

بعد رحلتنا مع كتاب (حياة الأرواح ومشكاة المصباح) توصل بحثنا الى العديد من النتائج:

- ظهر أن الشيخ الكفعمي ذو شخصية علمية لها ذائقة لغوية ودلالية عالية، فقد جمع الأحاديث والأقوال لمختلف القائلين، ووضعها في هذا الكتاب فكان كشكولاً يتمتع فيه القارئ بما جاء فيه من أقوال للأنبياء والأوصياء وأهل البيت عليهم السلام.
- وجدنا الحكمة والموعظة وضرب المثل والوصايا في هذا الكتاب وبالخصوص في أحاديث الأنبياء وأهل بيت النبوة فجاء وسم الكتاب (موافقاً لمعناه وموضوعاته الممتعة وفيه من الوصايا البالغة سواء أكانت من قبل النبي صلى الله عليه وآله لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام أو من مولانا إلى ابنائه أو أئمتنا المعصومين، ومنها على سبيل المثال لا الحصر: «يا علي لا مال أعود من العقل».
- وجدنا في هذه الأحاديث أساليب العربية الفصيحة بمختلف أشكالها والتي تنوعت بين مواضيع علم المعاني فكان النصيب الأوفر فيها لدلالات الأساليب المتنوعة بين الطلبية وغير الطلبية وكان لأسلوب الاستفهام الصدارة ويليهِ النفي ثم النداء.
- لمقام أحوال الجملة نصيب وافر من الدراسة مما

- وصف الأصوات: وهي ألفاظ استعملت كأسماء الافعال في الاكتفاء بها: كقولهم: «ومن الأصوات ما يقتل، كصوت الصاعقة، والرعد القاصف، والهدّة، وزئير الأسد، وقعاقع الحديد، وربما أدّت هذه إلى إنشقاق المرارة» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٣٠).

يقال عن الجبان: «يفزع من صرير الباب أو طنين الذباب، إن نظرت إليه شزراً غشي عليه شهراً، يحسب خفوق الرياح قعقة الرماح» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٣٩).

قال بعض البخلاء: عجبني من يسمع قعقة الأضراس على مائدته ولا تنشقّ مرارته » (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٦٨).

والمراد بالقعقة هنا حركة الأضراس عند مضغ الطعام (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ١٨٧) (الجوهري، صفحة ٣ / ١٢٦٩).

- وصفه للعمامة: وهي أحد أغطية الرأس وهي قطعة من القماش وإن غلب عليها اللف والتدوير وتفنن العرب فيها بحسب أوضاعهم ذكر أبو الأسود الدؤولي العمامة (ت ٦٩ هـ) فقال: «هي جُنة في الحرب، ومكنة في الحرّ، ومدفأة في القرّ، ووقار في الندى، وزيادة في القامة، وتعظيم للهامة، وهي تُعدّ من تيجان العرب» (الكفعمي ت.، ٢٠١٣، صفحة ٢٢٩) وذكرها من قبله النبي بأنّ العمام تيجان العرب.

يقول ابن القيم (ت ٧٥٦ هـ): «إنّ النبي صلى الله عليه وآله كان له عمامة تسمى السحاب كساها علي بن ابي طالب عليه السلام وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة (ابن

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الكريم وآله وصحبه المنتجبين.

المصادر والمراجع

خير ما نبتدأ به القرآن الكريم.

- ابراهيم مصطفى، احمد الزيات، حامد عبد القادر، محمد النجار: المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية - القاهرة، دار الدعوة، ٢٠١٠.
- أحمد مطلوب وحسن البصير: البلاغة والتطبيق، ط ٢، وزارة التعليم العالي، العراق، ١٩٩٩.
- احمد بن سليمان: اسرار النحو تحقيق احمد حسن حامد، دار الفكر، عمان، د. ت.
- الاسترأبادي: رضي الدين محمد بن الحسن (ت ٦٨٦هـ): شرح الكافية، دار الكتب العلمية، بيروت، د. ت.
- الأسود الغندجاني (ت ٤٣٠هـ): أسماء خيل العرب وأنسابها وذكر فرسانها، تحقيق: محمد علي سلطاني، ط ١، دار العصماء، دمشق، ٢٠٠٧.
- الأنصاري: ابن هشام، مغني اللبيب، تحقيق: محي الدين عبد الحميد، القاهرة. د. ت.
- بدر الدين بن مالك: المصباح في علم المعاني والبيان والبديع، القاهرة، ١٣٤١.
- البهائي: محمد بن الحسين بن عبد الصمد الحارثي العاملي (ت ١٠٣٠هـ)، ط ١، المكتبة الحيدرية، قم، ايران، ١٣٨٥.
- البيضاوي: أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف: ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد

يدل على تبحر الشيخ الكفعمي في علم البلاغة مراعاة للمقام فد(كل مقام مقال) فنجد التقديم والتأخير والمساواة والظواهر اللغوية الدلالية ك(التقابل الدلالي) وبعض المحسنات البديعية ك(الجناس) ووصفه لمعظم الحيوانات أو الأمراض أو لباس العرب، وكل ذلك مما يدل على تبحره الواسع بكلام العرب.

- جاء التنوع في وصف الأسماء، فقد استعمل (أسماء فارسية) كلفظ: كذيقاتهم ويعني به: مدق القصارين (من يحورون الثياب ويبضوها بياضا خالصا)، ولفظ (العزروت)، وهو قريب منه أنزروت ويعني كحل فارسي كرمان (الكفعمي ت. ٢٠١٣، صفحة ٧٠).
- كان لتنوع الموضوعات نصيب وافر من تنوع الدلالات العربية فجاء وصف العمامة والصوت والحيوانات والأوبئة بأسلوب لغوي اتخذ الأساليب العربية الفصيحة ركيزة أساسية له. وهذا مما يدل على علم الكفعمي بتنوع الدلالات الاجتماعية وعلو شأنها مع تطور الدلالة واستعمالاتها.
- و أخيراً توصي الباحثة بضرورة استكتاب بحثي يوسف ب (الشيخ الكفعمي دلاليًا) في جهد مستقل؛ لأهمية هذه الشخصية العلمية الكربلائية التي أسهمت في إحياء علوم كربلاء وتراثها في القرنين التاسع أو العاشر، ومن المؤكد وجود قيم دلالية جديدة وفرائد لغوية تحسب للمؤلف لتسجل فيه علمه الفذ في المسائل الدلالية المختلفة والتي تنهض بمشروع مستقبلي - إن شاء الله تعالى.

- الرازي: فخر الدين ابو عبد الله محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني (ت ٦٠٦ هـ): التفسير الكبير (مفتاح الغيب): دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٤.
- (الراغب الأصفهاني): أبو القاسم الحسين بن محمد: المفردات في غريب القرآن، مصطفى الباز، د. ت.
- الزركلي: خير الدين (ت ١٤١٠ هـ): الأعلام، ط ٥، دار العلم للملايين، بيروت - لبنان، ١٩٨٠.
- الزركشي: بدر الدين: البرهان في علوم القرآن: تحقيق: ابو الفضل ابراهيم، القاهرة، ١٩٥٧ هـ.
- الزمخشري: أبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن أحمد (ت ٥٣٨ هـ): أساس البلاغة تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط ١، محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٩٩٨.
- السبكي (بهاء الدين (ت ٧٧٣ هـ): عروس الافراح في شرح تلخيص المفتاح (ضمن شروح التلخيص)، مطبعة عيسى البابي الحلبيو شركاه - مصر، ١٩٢٧.
- سحر ناجي فاضل المشهدي: اسلوب الامام علي بن ابي طالب عليه السلام في وصف الدنيا والكنية عن ملذاتها، بحث ورد في مجلة كلية التربية الاساسية للعلوم التربوية والانسانية / جامعة بابل، ايلول، ٢٠٢٠.
- سيويه: أبو بشر عمرو بن عثمان: الكتاب، الخانجي، القاهرة، د. ت.
- السيوطي: أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال (ت ٩١١ هـ): الاتقان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل ابراهيم، المكتبة العصرية،
- الشيرازي الشافعي البيضاوي (ت ٦٩١ هـ)، تقديم محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار احياء التراث العربي، ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت - لبنان.
- التوحيد: أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان اثر الدين الاندلسي (ت ٧٤٥ هـ)، البحر المحيط: تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، د. ت.
- الجرجاني: أبو الحسن علي بن محمد بن علي (ت ٨١٦ هـ): التعريفات، دار الشؤون الثقافية، بغداد. د. ت.
- الجرجاني: عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد النحوي (ت ٤٧١، ٤٧٤ هـ): دلائل الاعجاز: تحقيق: محمود محمد شاكر، د. ت.
- ابن جني: ابو الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت ٣٩٢ هـ): اللمع في العربية، تحقيق: حامد المؤمن، مطبعة العاني - بغداد، ١٩٨٢.
- الجوهري: اساعيل بن حماد (ت ٣٩٣ هـ، تاج اللغة وصحاح العربية، ط ٤، دار العلم للملايين، بيروت - لبنان، ١٤٠٧.
- الحر العاملي: محمد بن الحسن (ت ١١٠٤ هـ): أمل الآمل، مكتبة الاندلس، بغداد - العراق.
- الخطيب القزويني: الايضاح: اشراف محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة، د. ت.
- الخفاجي: ابن سنان محمد بن عبد الله بن محمد بن سعيد الخفاجي الحلبي (ت ٤٤٦ هـ): سر الفصاحة، تصحيح وتعليق: عبد المتعال المصري، مطبعة محمد علي صبيح وأولاده، ١٩٥٣ هـ.

- صيدا - بيروت، ١٩٨٨.
- شرح نهج البلاغة: كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني (ت ٦٧٩ هـ)، ط ١، دار الثقلين، بيروت - لبنان، ١٩٩٩.
 - صباح عبید درانة، أساليب القصر في القرآن الكريم وأسرارها البلاغية، ط ١، مطبعة الامانة، ١٩٨٦.
 - الطريحي: فخر الدين (ت ١٠٨٥ هـ): مجمع البحرين: تحقيق: أحمد الحسيني، ط ١، دار الكتب العلمية، النجف، ١٣٨٦ هـ.
 - الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت ٤٦٠ هـ)، تفسير الطوسي (التيان في تفسير القرآن): ط ١، دار احياء التراث العربي، بيروت - لبنان.
 - عباس محمود العقاد: عبقرية الامام علي، دار الكتاب اللبناني، بيروت، ط ١، ١٩٧٤.
 - عباس حسن: النحو الوافي: ط ٣، مطبعة ناصر خسرو، طهران، ١٤٢٢.
 - عباس القمي: الكنى والالقب (ت ١٣٥٩ هـ)، مكتبة بیدار، قم المقدسة - ايران.
 - عبد السلام هارون: الأساليب الإنشائية في النحو العربي، مكتبة الخانجي، د. ت.
 - عبد العليم السيد فودة: اساليب الاستفهام في القرآن: مؤسسة دار الشعب، مصر، د. ت.
 - العسكري: ابو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (ت ٣٩٥ هـ):
 - الصناعتين، تحقيق: علي محمد البجاوي وو محمد ابو الفضل ابراهيم، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، ١٩٨٦.
 - الفروق اللغوية، تحقيق: محمد ابراهيم سليم، دار العلم والثقافة، نصر - القاهرة، د. ت.
 - ابن عقيل: بهاء الدين عبد الله بن عقيل المصري الهمداني (ت ٧٦٩ هـ): شرح ابن عقيل على الفية ابن مالك، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، دار الكتب، جامعة الموصل، د. ت.
 - ابن فارس: ابو الحسين احمد بن فارس بن زكريا (ت ٣٩٥ هـ):
 - معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الكتب العلمية، د. ت.
 - الصاحبى في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها، تحقيق: مصطفى الشويمي، مؤسسة أ. بدران، بيروت - لبنان، ١٩٦٣.
 - فاضل السامرائي: معاني النحو، مطابع التعليم العالي، ١٩٨٧.
 - الفراهيدي: أبو عبد الرحمن الخليل بن احمد (ت ١٠٠ ١٧٥ هـ)، كتاب العين، تحقيق: د مهدي المخزومي ود. ابراهيم السامرائي، د. ت.
 - القرطبي: الجامع لاحكام القرآن، دار الكتب، القاهرة.
 - ابن قيم الجوزية: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين (ت ٧٥١ هـ): زاد المعاد في هدي خير العباد: مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٩٤.
 - الكفعمي: تقي الدين ابراهيم بن علي (ت ٩٠٥ هـ): حياة الأرواح ومشكاة المصباح، تحقيق: باسم محمد مال الاسدي، كربلاء، العتبة الحسينية المقدسة، ٢٠١٣.

- الكليني: أبو جعفر محمد بن يعقوب بن اسحق الرازي (ت ٣٢٩ هـ) دار الكتب الإسلامية، طهران، إيران، ١٣٨٨.
- المبرد: أبو العباس محمد بن يزيد: المقتضب، تحقيق: محمد عبد الخالق عزيمة، ط ١، القاهرة، ١٩٩٤.
- محمد محمد أبو موسى: دلالات التراكيب (دراسة بلاغية):، ط ٢، مكتبة وهبة، ١٩٨٧.
- منى الجابري: المشيرات المقامية في القرآن: ط ١، مؤسسة الانتشار العربي، بيروت - لبنان، ١٩١٣
- ابن منظور: أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم (ت ٧١١ هـ): لسان العرب، ط ١، دار صادر، بيروت - لبنان، ١٩٥٦.
- النراقي: محمد مهدي (ت ١٢٠٩ هـ): جامع السعادات، دار النعمان للطباعة، النجف الاشرف - العراق.
- هادي عطية مطر الهلالي: نحت الحروف العاملة وتركيبها، بحث/ مجلة كلية الآداب، جامعة البصرة، ع ٢٠، س ١٦، د. ت.
- ابن يعيش: موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش (ت ٦٤٣ هـ): شرح المفصل، مطبعة عالم الكتب، بيروت - لبنان، مطبعة المتنبي، القاهرة، د. ت.